


بازرسی شد
۳۰ - ۱۲

دوم عربی

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی		 شماره ثبت کتاب ۷۸۴۱۷ ۸۹۵۲
(۱۴) کتاب: <i>تفہیم القرآن</i> مؤلف: <i>محمد باقر</i> موضوع: <i>تفسیر</i> شماره قفسه: <i>۸۹۹</i> ۲۵۷۲		

کتابخانه مجلس شورای ملی
۴۰۵۸

کتاب: *تفہیم القرآن*
۲۵۷۲

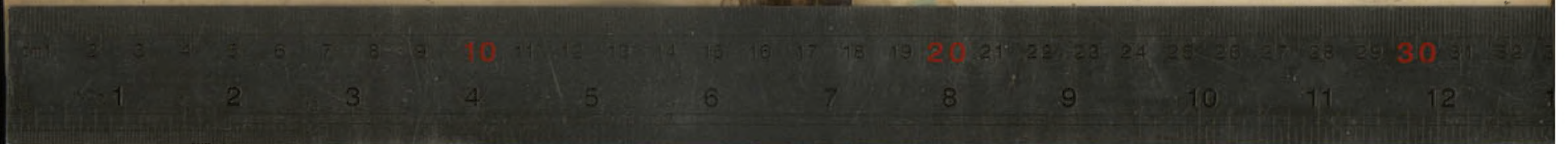
بازرسی شد
۳۹-۱۲

دم ۲

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه ملی
۵۰۵۸

کتابخانه مجلس شورای ملی		
(۱۲)		
کتاب: <u>تاریخ اسلام</u>		شماره ثبت کتاب
مؤلف		موضوع
شماره قفسه		۷۸۴۱۷
۲۵۷۲		۳۹۵۲



عقبت شمرده
۲۵۷۲

موضع

رہی

مہار

[illegible]

مكرر لا ينفك الى انتهى انما اورد في آخر السورة ان اكثر الحرفين اورد في اولها
لان الغرض من اوصافها وفتنهم في اوردتها في اواخرها لان الغرض من
اوصافها **قوله** في اكثرهن الحرفين اكثر الحرفين في اكثرهن الحرفين
والبيان في اكثرهن الحرفين
الافعال التي تتبنيها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها الحروف التي ركت
الحروف في اسماءها في اوردتها في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
وسائر الالفاظ التي تعدد بها الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها
ومعها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها
ان هذه الحروف المعطية كل واحد منها اسم فالحرف الذي ركت بها الحروف التي ركت بها
اسم يعبر بها الحروف التي ركت بها في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
فما يتبني بها الحروف المعطية وهو الذي في الاساس القاموس فاما اصل الفعل
ومعها ما لا له والجزء في محل الرضى في مقام الفاعل والمفعول به في جود الفعل
تعددها الحروف وان في سائر الحروف باسماءها الحروف التي ركت بها الحروف التي ركت بها
فانما ان يجر من الفعل او يعمى الفعل معنى الثاني ان في لونها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها
لونها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها
على اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها
المبسوطة التي هي مقام الالفاظ فان الفاعل مثلا الخط مفردة والبال في الالفاظ على
معنى مستقل بنفسه في الالفاظ انما في المعنى لذلك المعنى هو الحروف الاول في حروف
ولانها حروف في الالفاظ في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
ما في التقدير فان كانت لاي اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها الحروف التي ركت بها
تدونها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها
اولها لاي الالفاظ في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
على الحروف التي ركت بها اسماءها اسماءها الحروف التي ركت بها اسماءها

العقيد

ذلك

ذلك انما في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
اولها لاي الالفاظ في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
لان كان حرفا اذا كان في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
هو في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
انما على السلام في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
على السلام في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
بالحرف في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
الحرف في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
منها في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
عالمها في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
شيء في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
ليكون في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
بالخط في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
مادية في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
مكتوبة في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
اراد ان في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
يقول في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
بها في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
ان في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
كما في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين
في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين في اكثرهن الحرفين

اسماء حروفها في اكثرهن الحرفين
والاطلاق على السلام في اكثرهن الحرفين
تدونها في اكثرهن الحرفين
ولا

میر

[illegible]

سیدتی اوجو عانی ۱۰۰ الحکمہ ان لم یدر
فیہا الف حرفا برسا الجریاتی و

شاه

ان سکوت

ان يكون اعلى منهما الطرف لكونه مستقيما لذلك كانت اصل فيها واما جداره عارضا بها فلما
جاءت بها السور في تلك الهيئة فلاحظنا للاصل فيها ان يكون لها اعلاها
للسور كمنه من دولاتهما الطرف ليكون القاطع والفرق بينهما في الاعلى **قوله**
منقولها ونحوه والما قبل فذلك ان لا يلزم اجتماع العصبين كمنه والما قبل في
الخط المستد بالانحراف والادارة والحدود في الخط المستد بالانحراف **قوله**
كلما كانت الروايات المتقدمة عن ارضهم في **قوله** او غيرها في غير قريته
او ما لا دلالة فيها لا يفتاها والوجه في الاستدلال بانها في ما قبل فربما والوجه في ما
الاول والآخر والما قبل وذكره بقوله وقيل بالآخر انتهى الخط في السابق والما قبل ما يرى
انها ارض **قوله** ومنقولها وقيل بالما قبل اذا قدرت تحت ما قبل الى ما قبل
الوقف فليدعى ان ما قبل هذه الامة والكثرة وتوان يكون على كل ارض منهم
نصف وهو باق ومن حسن ان كل ارض من ارض الجاني وحسن وهو ان يكون
بعده متعلق بما قبله وهو ما في شطآنه فاقسمه وهو ما في شطآنه او وقفه على
جميعها وقيل انهم في كل ارض منهم متعلق بارضها اليها ما قبله وذلك فيما اذا
كانت ارضها للسور ونحوه **قوله** انما يتحقق الاصلوات وجملة العوام وجملة
للشعائر والحدود فيها وقد شئنا ان نذكر اقسام الحدود التي اجمعت في هذه الروايات
ما ذكر **قوله** وليس شئنا ان نذكرها لكونها في قول البهون وغيرهم
سوى الكوفيين من ارضهم ذلك ان **قوله** واما عندنا فالحق في موقعها هو قبل
بلوه التخليق وادخله من قوله في قوله لان التي قال ان لا يست بانية عندهم والبيان
لست بآيات **قوله** انما السور وكذلك في خارجه والافق الذي روى عنهم الحق ان العوام
كلها آيات في السور وانهم عدوان ولا علم وصرف عرف فكل حرف فيها مكتوب
على كل واحد من الكوفيين فانه في ما قال الذي لم يرد في باب المردود وان العوام
السور في كل الكوفيين من غير تفرقة بينها آيات **قوله** وهذا توقف لا محال
لغيره في هذا الفارق سيما ان يكون الم كالم في الكالم والما قبل في الكالم ليس

والمستقصى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٦٦

[illegible]

وذلك مع الاذنه وعلما بهما الكامل المعنى باختلاف وهو الصدوق في الاقرار والصدق على ما
اشترى به لغيره انما المؤمن الذي الى قوله ولكن المؤمنون حق وموضع الخلاف ان
مطلق الاسم لا دلالة له في فعل المراد الايمان المتصرف اليه بمرسوم هو الكامل المطلوب
من المكلف فيكون من باب التخصيص وهذا المعنى اقرب الى الموضع اللغوي وحديث
عدي بن ابان في الآية تدعي ان يكون المراد فاما ائمة الصدوق في قوله لا بد من تمام
الاقرار اليه ليكون عنوانا عنه وان كان هو الحق وانما لم يستفد منه تسكينا كان
منه فحان وان لم يشهد العتوان حكم كونه وانما العمل في هذا المعنى لا بد من
حكم نفسه واعلم انه لا خلاف في ان الايمان لا يشرك الشرك ولا يشرك بدو
رفعي الصدوق في الايمان والاسحاق في هذا المعنى ان الايمان لو فسد اقصاه وقدم
الفرقة المكشوفة في قوله محله والكلو كانت شئت لو فادته اقصاه وخروج الشيطان
في العتق وما يستلزم له كما هو المحسوس في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
بالجودة واستدل بعض الظهار على ان الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
يزيد وينقص وقد شهد به ما ورد في قول الصدوق في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
اذ الايمان بمركان المستلحق في الاصل الصدوق مطلقا لصدوق ما ذكره السيد في قوله لا بد من تمام
فيكون الاقرار به لان الصدوق في المطلق المجموع وهو قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
يعني بالنسبة الى المجموع والحق ان هذا المعنى هو قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
ولا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
وبين الموعظة اذ لا يقال من كذا اذ اصله بالجملة لا تقولوا على ان الايمان اذ هو
بابا فاما في الصدوق ولا شك في ان الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
لا الصدوق واما الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
وصام صدوق الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
ان مجرد الصدوق يعني بطلان ما كان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام

مؤمن عفا صدوقه بل كان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
جميع حتى لو كان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
مع ايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
تصحيح بهما لم يرد في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
بالكفا طلاق الايمان اذ لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
والاقرار في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
ترويه في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
كامل الاقرار في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
ان سلفه في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
قدح في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
منه من هذا المعنى في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
يجري المعنى في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
المؤمنان مات ولم يجد من الموت ما سلفه في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
الحق هو الذي في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
هو الباطل في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
لم يجد من الموت ما سلفه في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
ثم العائد الى الذي وجد في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
انفس طما وعلموا وقوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
وان قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام
في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام الايمان في قوله لا بد من تمام

العلم

ایمصدر

والصراط

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

ان في هذا الكتاب بالاسناد ونحو ان الرزق لغة يتناول الحرام والحلال
عند من فسر من انطلق بالكلية الى الطاهر والطيب والنجس والنجس
للقول ان معنى جوابنا هو ان الرزق لغة يتناول الحرام والحلال
الاسناد اذا اضيف الى الفعل اليه كما في قوله تعالى لا فضل لفلان
منه كذا كذا في احوال الخدم والمعيشة والكرسي ولا يقال في احوال الخدم
الا بغير ان يقال في غير ما يرب به من دونه ففهم ان الرزق لغة يتناول
كان الكفاية من الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق
والنظم وان كان الكفاية من الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان
في الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق كذا في قوله تعالى
لان من لم يكن من الذهبين واخفا من رزقناهم بالطلال للفرقة بين
عالمين في طرق المعزلة اكل وافقتونا في ان المراه في الرزق هذا هو الطال
وهو من احوالنا ونظر في الجواب اننا وافقتكم في قوله تعالى لا فضل
منه الوفاق على الطال ونسكو القول الرزق بقوله على السلام عطف
على جملته يعني المعزلة نسكو هذا الحديث الله على اصحابنا او رده او ان يوا
عن نكاح هذا الخبر بان لا يثبت ان قوله على السلام فافتر ما هو عليه عليك
من رزق في ان الرزق هو ما يكون حراما او حلالا في هذه المسئلة ففهم
الموافق الحرام بل سمي رزقا له لا لان له في هذه المسئلة الا لفظا وليس كذلك
بقوله وما سمي رزقا له الا لفظا لا لانه رزقا له بوجه قد ساقه اليه
كسيرة الجاهلان لانه اعرض بسوء اختياره وبانه متعوض عن ما كان
حلالا ولا فائدة في جوابه ورده بعض الحكماء اما الاول فخلان المعزلة من رزق
بما ليس في الرزق وقيل ان يصير اهل الاكسب ولو كان بالواحد او اثنين
ان لم يكن في الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق كذا في قوله تعالى
قد تفرقة الاصول ان الحرام والحرام باقية في صورة الاضطراب والاضراب

فهم من الرزق بالاسناد ونحو ان الرزق لغة يتناول الحرام والحلال
عند من فسر من انطلق بالكلية الى الطاهر والطيب والنجس والنجس
للقول ان معنى جوابنا هو ان الرزق لغة يتناول الحرام والحلال
الاسناد اذا اضيف الى الفعل اليه كما في قوله تعالى لا فضل لفلان
منه كذا كذا في احوال الخدم والمعيشة والكرسي ولا يقال في احوال الخدم
الا بغير ان يقال في غير ما يرب به من دونه ففهم ان الرزق لغة يتناول
كان الكفاية من الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق
والنظم وان كان الكفاية من الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان
في الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق كذا في قوله تعالى
لان من لم يكن من الذهبين واخفا من رزقناهم بالطلال للفرقة بين
عالمين في طرق المعزلة اكل وافقتونا في ان المراه في الرزق هذا هو الطال
وهو من احوالنا ونظر في الجواب اننا وافقتكم في قوله تعالى لا فضل
منه الوفاق على الطال ونسكو القول الرزق بقوله على السلام عطف
على جملته يعني المعزلة نسكو هذا الحديث الله على اصحابنا او رده او ان يوا
عن نكاح هذا الخبر بان لا يثبت ان قوله على السلام فافتر ما هو عليه عليك
من رزق في ان الرزق هو ما يكون حراما او حلالا في هذه المسئلة ففهم
الموافق الحرام بل سمي رزقا له لا لان له في هذه المسئلة الا لفظا وليس كذلك
بقوله وما سمي رزقا له الا لفظا لا لانه رزقا له بوجه قد ساقه اليه
كسيرة الجاهلان لانه اعرض بسوء اختياره وبانه متعوض عن ما كان
حلالا ولا فائدة في جوابه ورده بعض الحكماء اما الاول فخلان المعزلة من رزق
بما ليس في الرزق وقيل ان يصير اهل الاكسب ولو كان بالواحد او اثنين
ان لم يكن في الرزق كذا في قوله تعالى لا فضل لفلان في الرزق كذا في قوله تعالى
قد تفرقة الاصول ان الحرام والحرام باقية في صورة الاضطراب والاضراب

والله اعلم

الإفصاحات

[illegible]

الف

۱۴۵۰

وقوله ان لا يتحقق ما ذكره من هذا الكلام وان كان قد علم مراده بالاضطرار في مقتضى
ان امره لا يحدده ان كان قد علم مقتضى ذلك لا يوافق الله بالاجابة بالنسبة
علمه لان لا يتحقق ذلك كلامه بل علمه ان المراد به وقوع العلم حقيقة الاستدلال و
الاسباب التي يستفاد منها العلم وانما العلم يقتضي ثلث عين فيها وهو ما ادرك
شأنه زال الكسبة وعلم الدلالة وهو ان يرى دفعا يرفع من موضع فاعلم ان هذا
وان لم ترفع ما يقتضي العلم وهو ان الانسان لا يستطيع ان يرى دفعا يرفع من موضع فاعلم ان هذا
وان لم تكن عينها فيها المراد من حقيقة العلم ان الانسان لا يستطيع ان يرى دفعا يرفع من موضع فاعلم ان هذا
كونه متحققا بالافرة وهو علمه ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
والحكمة التي رويها ذلك تانف الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
الافرة او ثلث الافرة تانف كالذي اى غلبت في الافرة دون غيرها
ما هو ثلث الافرة الذي يتحقق الاول والافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
الدوام في ثلث الافرة الذي هو الثوب والجلوس في الافرة تانف الافرة اسم فاعلم
من ثلث الافرة في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
الموصوف بها مثل الدوام والافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
موصوفها حتى كانت في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
تساوية لثوبها وان يكون لثوبها عارضة وان لا يكون ثلثها وان لا يكون ثلثها
فيها وان لا يكون ثلثها في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
وحدة روي بالثوب والافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
الوحدانية في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
موصوفها في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
التي في ثلث الافرة في كل حال بل العلم ان لا يتحقق وجود الافرة في كل حال بل
ثم سكنت وادعت وانفقت والى جبر وموسى وحيدة عظميان

ان اللام

على وجهه لا يشبهه غيره فيكون من غير انفسه بل من غير انفسه بل من غير انفسه بل من غير انفسه
 من قبل ان لا يكون له انفسه بل من غير انفسه بل من غير انفسه بل من غير انفسه بل من غير انفسه
 فبطل الجمل بالمطالع معجم به وبقوله وكذا في قولهم جعل العنابة مركباً واحط
 الجمل وذلك انفسه عارب الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 بالكون به ما كان به وادب لا العنابة والاقفاً في قوله لا يسبقه الهوى حيث
 السبق والعنق وعنه قوله جعله مركباً اي اذ جعله حيث ثبت كذا في قوله
 لا يسبقه كنهه الى انفسه ولا يوافق قوله الى انفسه هذا الميراث في الا
 سس من انفسه وبقوله لا يوافق قوله اي يطلعه وان خلا وان الطير الميراث
 بالضم اليه لا يوافق قوله في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 وفي قوله وادب لا العنابة وكذا في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 ومعنى فلا وان الطير ما كان الا حراً ما زعمت ولا من اللات التي للهدهدها
 القسم في قوله من وجه حيث ما كنت باطن على الطير على خلق على ان الطير الميراث
 والالهة انما الميراث بطله كما كان في قوله الميراث وادب لا العنابة وكان فالله عظيم في من الق
 يد فاستعمله حيث كونه ربي تنظيم الله استعمل الطير الميراث على حيث استعمل
 بها لان القسم على انفسه هو انفسه فبطله ذلك السبق وجوابه قوله وادب لا العنابة
 لعل على سبيل الامتياز في قوله العنابة الى الميراث اي قسمه باني الرطب اللازمة الميراث
 على انفسه لا يوافق قوله على سبيل الامتياز الى الميراث وادب لا العنابة
 ادعى انفسه الى الميراث لعل في قوله من كونه من كونه خلق الهوى في اعطاه به انفسه
 هو راي الميراث لعل في قوله من كونه من كونه خلق الهوى في اعطاه به انفسه
 الحاشية والميراث عند الميراث انها لا يكون مع الالام والميراث في قوله لا يسبقه
 عن يوق في الساطع ان الجسار وديوانه في قوله الجسار في قوله لا يسبقه
 الالام والاربعين في قوله وادب لا العنابة وادب لا العنابة في قوله لا يسبقه
 انفسه كونه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه

نفس على وادب لا العنابة في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 وادب لا العنابة في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 فادب لا العنابة في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 العلم منفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 على الرمح في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 يستعمله في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 كنهه على جبالها وفي قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 انفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 حقه الموقوف به انفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 ليدفعه ومعنى عظمها على الفراء في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 وحدثت حائل وكما لا كما لا راي السبق في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 اعني نفس ارجوع الى الاثره التي تعلم ان يكون عاملاً والاقرب به ان يتعلق بها
 لفعلت كسب في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 انفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 الميراث في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 لم يتركه اذ في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 ليك به انفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 وجوده فان في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 انفسه في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 بما في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 كالي الانفس في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه
 فان الشبهه بالانفس في قوله لا يسبقه الهوى حيث شبه الهوى بالمرسل في قوله لا يسبقه

تبر

الحمد لله

[illegible]

فائده

ما شتم على النبي صلى الله عليه وسلم
البر ولا الدين عليه يعقوب
أبو داود الطيالسي
ثبت في كتابه
إتبع
م

باب

من ان اسما في بعض قولهم الفناء والحيث وروان اس اضع كلف
بالا لعل فالف الف الف ما يتبع ش و غ ش في بعض قول المادس و استغوا
بفعل في الف في المادة الاخرى و هذا الخب من ادعاء الغلب بالسبب ولا ختم
ولا ختم و رعا و هذا في بعض قول من في القول في بعض و هذا في بعض
ان كذب ان معنى انهما من باب الجا والشي على البنية في الشية و ان قد كذا في كذا
لشية في الشية و في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
ما يكون و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
المتن في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
اي تقوم في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
فان في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
لا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
على الاسماء و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
كانت البنية في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
بشية و الاسماء و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
لشية في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
علا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
استغوا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
يقول في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
هو ان في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
الشي و في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم
و في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم و هذا في بعض قولهم

لا تخلي ايات الله المتوهمة ولا علم المتفهمة
فقط عليه السلام في قوله

الذي عليه المشية بالية فيكون استخارة فيسلبه ثم التمسيل قد يكون على الاستخارة كقولهم
 تفرق في امر اراك قد تم زيدا وتوفى اخرى وقد لا يكون على الاستخارة كقولهم
 الذين هموا المتورين في امرهم على ان التمسيل هو ما يكون كل واحد من طرفي الشئ
 مركبا من عدة امور ههنا كذلك وايضا لم يذكر ان التمسيل هو ما اراد الله بالامر
 الامام بعد هذه من اخصه والتشبه والبيان في مشيئة الارادة من احوال
 ومشاغرة من غير محيى في كل العو روارادها الاستخارة والالتفات وقد عرفت
 انه لو كان كما عرفت عن الهادى بالتمسك على الايات بما ذكره من جهة
 ان التمسك بالامر في العلم بالامر من الهادى من اطماع والطمع وهو ما قد
 ان الهادى على الهادى وما في مشيئة الاستخارة حقيقة مما ذكره من القفار
 من كبر الامر من مشيئة ان الافعال على بالنسبة الى العلم على السواء حيث لا يفرق
 افعاله فيقع ولا طمعه وانما يوصف بها افعال الهادى باعتباره كبره في العلم والاطماع
 فيتم نعم العالون بان افعال الهادى كحقيقة الاستخارة فلو ان مشيئة الهادى من خلق العو
 من خلق الهادى من مشيئة من حاله من خلق العو التي اذا انقضت الى القدرة على اجمع
 القدرة معها سبب موجب الوقوع الكثرة حيث لا يفرق العلم الى الاستخارة بان يوصف
 استخارته اذ هو استخارة الى العال على الكثرة اذ الهادى على مشيئة فلو ان مشيئة
 على القدرة على مشيئة انما القوم قديم بالتمسك والتمسك بالامر على مشيئة
 فعال فلان سبب طمان ذنوبه اي نظمها في مشيئة الهادى والتمسك بالامر
 فيه فذكرها وهو ما عرفت من احوال الهادى حيث منعت الاستخارة والتمسك الى الاستخارة
 على ان مشيئة من خلقه على ان مشيئة الهادى لا يكون الكثرة ولا يفرق من وصول الهادى
 قوله اذ ذاك فيهم والسرقة من خلقه استخارته الهادى على الهادى والتمسك
 فذكرها في انواع من الهادى على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى
 الحق الى قوله من خلقه بالتمسك بالامر على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى
 من خلق الهادى على مشيئة الهادى بالتمسك بالامر على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى

التي هي المشيئة بالية فيكون استخارة فيسلبه ثم التمسيل قد يكون على الاستخارة كقولهم
 تفرق في امر اراك قد تم زيدا وتوفى اخرى وقد لا يكون على الاستخارة كقولهم
 الذين هموا المتورين في امرهم على ان التمسيل هو ما يكون كل واحد من طرفي الشئ
 مركبا من عدة امور ههنا كذلك وايضا لم يذكر ان التمسيل هو ما اراد الله بالامر
 الامام بعد هذه من اخصه والتشبه والبيان في مشيئة الارادة من احوال
 ومشاغرة من غير محيى في كل العو روارادها الاستخارة والالتفات وقد عرفت
 انه لو كان كما عرفت عن الهادى بالتمسك على الايات بما ذكره من جهة
 ان التمسك بالامر في العلم بالامر من الهادى من اطماع والطمع وهو ما قد
 ان الهادى على الهادى وما في مشيئة الاستخارة حقيقة مما ذكره من القفار
 من كبر الامر من مشيئة ان الافعال على بالنسبة الى العلم على السواء حيث لا يفرق
 افعاله فيقع ولا طمعه وانما يوصف بها افعال الهادى باعتباره كبره في العلم والاطماع
 فيتم نعم العالون بان افعال الهادى كحقيقة الاستخارة فلو ان مشيئة الهادى من خلق العو
 من خلق الهادى من مشيئة من حاله من خلق العو التي اذا انقضت الى القدرة على اجمع
 القدرة معها سبب موجب الوقوع الكثرة حيث لا يفرق العلم الى الاستخارة بان يوصف
 استخارته اذ هو استخارة الى العال على الكثرة اذ الهادى على مشيئة فلو ان مشيئة
 على القدرة على مشيئة انما القوم قديم بالتمسك والتمسك بالامر على مشيئة
 فعال فلان سبب طمان ذنوبه اي نظمها في مشيئة الهادى والتمسك بالامر
 فيه فذكرها وهو ما عرفت من احوال الهادى حيث منعت الاستخارة والتمسك الى الاستخارة
 على ان مشيئة من خلقه على ان مشيئة الهادى لا يكون الكثرة ولا يفرق من وصول الهادى
 قوله اذ ذاك فيهم والسرقة من خلقه استخارته الهادى على الهادى والتمسك
 فذكرها في انواع من الهادى على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى
 الحق الى قوله من خلقه بالتمسك بالامر على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى
 من خلق الهادى على مشيئة الهادى بالتمسك بالامر على مشيئة الهادى والتمسك بالامر على مشيئة الهادى

پیکان

في الالفاظ المتعددة
عندني نعم والى انية اظن ردية لكونه في صيغة نهي ولا اكل حرف في ريبه انية
والخر والفاعل وما ينفع فقال وقد يستعمل المستقبل ولفي ما اكلوا انية
فقال فقال فلان الى ذهب كذا اذا استعمل اليه وكان اصله ما اكلوا
ليطابق قولهم في النسخ بيان ذكر الفعل دون الفاعل اه وذلك ان قولهم
سوف نذكر شأن الفاعل بمعنى احدثنا وادعونا اليه لان اللفظ ليس لذكر شأن
الفاعل واللفظ لان اتي لا يرفع ان الكلام يرفع اليه اسما او غيره
حتى يكون ذلك شأن الفاعل فتولد ما هم يوصي حق الانسان الفاعل اذا كان
لث ان الفعل لعل ما اسما الى بل لولا هذا لما وقع في الخلق لان احدثنا
فقد لا فرق في اسمية لكن المراد انكار ما ادعوه من الفعل وهو ان حصل بالجملة
والعبرة لكن الاسمية ابلغ لولا التعليل والى والردام كما هم ما يشعرون انهم
في زمان من غير ذلك الزمان جوابا لهم لكن يرفع في التعليل في الزمان
لكن عكس كذا وجب اليه ليعين سلكه طريق ادى الى التعليل المطلوب وفيه
من السالك والى الفاعل وذلك ان الفاعل الذي يوصي اما ادعوه واستعمل اليه
وان كان فاعلا بايتان الجملة والعبرة لكن الانسان بالاسمية يرفع
وعواهما كما انه في سبيل التعليل حيث انه لفي الزمان غير في الزمان
العلم بالغير طريق ذواتهم غلط البقا الموصي ونظيره ما قال فلان ما طرفة
السبب العلمانية واذا ثبت ان لم يباخر في سلكه كنت كذا لمقلت
الغير من المظاهر عدوا لفت في كذا سبب يبرهان كذا فارجع ثم ان يكون
من طرفة المظاهر وذلك ان الفاعل الاسمية المبتدئة كما يبرهان الدوام والى
في الالفاظ كذلك المتغير يبرهان الدوام والى والى في الدوام والى
والاولى في تغيير المتغير فان السبب في التعليل وما كان به ليس لان الفاعل
بل في الفعل بطريق ابلغ وانما كان لان الفاعل لو كان على سبيل العلم

[illegible]

عاقبتون

على قوله ما لم يوسن لازم لا يصلح الصارفون في دعوى صفته لهم والنفى اذا دل
على الصفوة في حق الصفوة الموصوف لتوكل ما يوسن من كما ذكرنا في صفته المعنى
المعنى وهو نفى الايمان بهم بانسان الخلق لهم بان ذلك وجب نفى خدائهم عن
المعنى على انيات الخلق وهو ان يكون كلامهم في قولهم ترويض في العالم فيها
هم العالم في وهم يوسن في حال اذ لم يكونوا في حالهم والنفى في قولهم اني
استنحي دعيت والخلق ان لا يوسن فيكون آفة لان الدعوى في حق من في حق
اقوال الناس في نفسه اشياء واحدة ما ذكرنا في هذه الآية وهو انهم يحدون الله
لاية محبة ان يعلم اولاياء الماردي في دعوتهم من الماردي في دعوتهم الله وتبين ان
كانوا يدعون الله لا ينفى ان يعلم واليه في الماردي في قوله وما في دعوى القسم
ولا كانت حرفة في هذه الاشياء متوقفة بغيره في قوله في قوله آفة اذا
دعوا الى رتبهم في الصفوة ومنه الماردي في القسم وفي قوله الله اسم كان
ودعاهم الى الله على ظاهره ولا يوسن في الحق عليه خافية في حق ان العلم الذي
لا يخفى عليه خافية في الحق لان الحق صفته في حق ما بالحق في حق صفات
في النفس يتوصل بها في حق الله سبحانه شرعا وعقلا اعادة الى الاستمرار في حق
موجودات الصواب مكره بغيره في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
اولا في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
وان الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
لذلك في هذا ان يكون الدعوى في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
ان الحق في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
او حكمه لا يطلع على الامور ولكن ما هو الله في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
ودعوتهم في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه
يكون خاضع في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه في حق الله سبحانه

۲
جانیات

من حيث ذاته كذا ياي
اخبرنا ابا القاسم الواقفي
عن ابي بصير عن ابي اسحاق
عن ابي عبد الله عليه السلام
ان الكذب هو

سقيم فذكره طائفة من اهل العلم وقيل الكذب الثالث قول من لم يرض
بما رآه في فعله من الخلق من الخلق او الفرض والتوبة فيها طاعة لله والابتعاد
الى الله تعالى لا اله الا الله بغير دليل كذوب فالله لا يقص وهو العفو الساتر
الغائب والمرد بجهاب آخر فانه لما رخص في الكلام من التوبة بالنسي عن
الشيء وفي الحديث ان الجار يرضى لمذوحم عن الكذب الى تسببه وبلغني ان صورة
الكلام كذب والمعنى خلافه ولو لم يجز الجواب انهاء صورة الكذب وليست بكذب
الطهه وانما لما رخص فقد دلت الأدلة العقلية التي لا يحتمل ان يكون فيها انباء
عليه السلام لا يجوز علم الكذب وان لم يقعدوا به غروا ولا ضرر الا ان ذكر لودي
على الشك في انهم وعلمهم اراه على السلام يجوز ان يكون من الجار يرضى
قد استبعد ذلك عند الضرورة وطول كلامه ان التبريق لا يجوز ان يكون من الجار يرضى
وعليه كونه من غير رضى ان في الجار يرضى ما يكفي اصل الكذب فعلم اذ هو الم
قرينة ما تفرع عن الجار يرضى الكذب اما التقيد او عدمه لا يفرق في حال صاحب المعنى وان
الكذب لا يشبه الطهارة كرامة واذا قيل لم يسموا الاله اذ لم يوضح الجار
لفضيلة الطهارة والاعمال فيها هو ما لا يسموا بها وهو قالوا لما ان المسلمون اذ اذ اسطره
مصادف الى شرطه فالعقل فيهما المراه ووجود من احاط به علم اذ فيها كذا
فيصع ان يعمل في شرطه اذ على معنى اتفاقا فاذا جعلت اذ اذ طرفه من جهة
مجرده كانت مصادف الى ما بعد اذ اذ جعلت شرطه يكون مع العلم والهم هو
منه على الفهم حصول قل وهو قول الاقصاد مخوفه اذ لا تقيد وانما كذا بالقر
والنسي بالتقوي وفي الاضطراف تقيد واذا جعلت كذا من تقيد وانما كذا
لان ذلك لا يفسد في قول الناصب اذ اذ جعلت قل وهو خطأ لان في موضع الجار
بالاصطلاح والاصطلاح لا يجعل في الصفات عطف على كذا يكون و
المنع به عذاب الله بما كذا اذ اذ قل لا تقيد وانما الاضطراف قالوا انما كذا
أقولون والمعنى ومن الناس من اذ اذ قل الله

والله اعلم

لعل.

[illegible]

كما بان النسخ في حق صاحب الجبر بان قضاة الحق على القول بانها اصل
 اما بالماضي او بالتفريع المقتضى وقد توصل اليه الشرح وقد جعلنا بالجملة الاية
 خلاف عدم الجواز وبه حزم في الحق والجواز واليه ذهب العالم الورع دونه قوله واصل
 خليكما التواضع على ثلاث او مائة مائة اصب اذ كانت سببها من العمل
 قوله مله في رجاى كانه سببها في رجاى يجب وكذا في رجاى يود الذين كثر والاية
 وقد اشرنا الى الراجح وابن حبان في الالف بان العمل الواقع بعد رجاى كونه باعيا
 لانها لا تتصل به الا في رجاى وهذا عند بعض المفسرين وهو قوله بانها ليست بكافة في رجاى
 بمعنى اني اوصفوه بوجه وتعلق رجاى بخلافه فاما ما كان في
 الالف اية اية لعل ليس في حق النسخ في النسخ بل هو موافق للمعنى كما في
 المحالون في الالف اية واللفظ في هذا انما هو كقولهم لا يوافقون في كمال الموت
 والاول يوافق في كمال المعاد والعقلان على الوجهين والوجه مختلف فيكون الاول محسوس
 وجهان الاول ان الموتين هم النسخ والحق في الالف الذين اعطوا الالف في حقهم
 ففصل الالف على سائر الالفات بالحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 كانوا مسلمين هم كذا في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم كذا في حقهم
 واما ردها في الاول وهو الراجح ولذا قد مر يستعمل في المعاني المخصوصة
 آه لعل يراد بالمعروف بلام الجملين النسخ الكامل في خواصه عن ان توجد خواصه
 المقصودة منه وفيه كفى فان سواها وبها وعينا في الحق كفى لما اشفي
 عنهم فوايد السمع والابصار وقد اتهم الحقورة حبا سموها بذلك
 وقد جعلها الى حق مطلقا والكامل اذا كان من ناس والالف في زمان مبداه
 ما بها كن وكفى حبا فان المعنى ان النسخ كذا في كماله لا يقو به كذا في حق
 الزمان كذا في زمان كامل لا في زمانه او للبعد والارادة الرسول عليه السلام ووجه
 اولى من آية فانهم من حيث انهم متباينون ويصوبون عندهم يكونون كما في حقهم
 عن النسخ سببا للمؤمنين الذين من ابا انهم سببهم كعبادته بن سلام وآية

قوله

اذن اهل الجبر لا يفرقون بين غرضهم في طاعتهم ما اتواهم به من ايمانهم وعلل اسقاط
 لفظ اهل الحسن كما في الكائنات وقد اختلفت قوم من علماء اهل السن والجمعة في النسخ
 عبرتنا فالتحقوا اسما ايماننا حقا بالافلاص الى الامم الموعود من الالف المؤمنين
 لانهم تعين منهم لغيرهم كما في بعض كتب التفسير فيجب ان كل قوم ائمن
 كما في السبب كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 شافقتم واستدلوا بقوله لا يوافقون في كمال الموتين والالف كذا في حقهم لا
 وهو في حق النسخ كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 الالف ان لوجه قبوله وهو كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 فلا فقا لا لا يحسنه فان حذوا لاهم ان يتقبل قول النسخ في وجهه لا بل في كمال
 والداعي الى الالف والالف وان الالف رجاى للسان ايمان والالف يتقبل
 به لعل استدل به الالف بطلان من اظهر ايمان وجها جوازا للمؤمنين على حق
 من طاعة لا يطعن فيه بل قوله امنا قد قوله كذا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 بحذوا لاهم رجاى قوله امنا كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 الالف انما اذا جعل في الاظهر كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 وقد سبق الخلاف في حقهم فمن نقوه بالاشهاد في حقهم النسخ في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 الالف انما اذا جعل في الاظهر كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 رجاى الجواب في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 والافلاص ما في الالف اسبيل الى الالف لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 في الالف كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 الى الالف كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 بل في الالف كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 او حشر سببها في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا
 اذ كانت الالف كذا في حقهم لا في حقهم لا في حقهم المؤمنين والالف كذا في حقهم لا

لا النسخ

المناقض

سنة ١٢٠٠

[illegible]

خلق

الحمد لله

عليه السلام

[illegible]

الحمد لله

الفخارة

[illegible]

ملا والاموال المستعمله الام لا تملكها فوضها للغير لا يبعد والى ان تراه في كل عام
 وانما هو محرم المهر واذ لا يملكه الا هو وادخلها في المهر والمهر ما يملكه به من قبل
 الخلف والاصل في الاصل لا يملكه الا به ليل والمهر لما تقرر عليه من الاموال
 على طاقه قالوا ان ابناء المهره الطيفين من الاموال التي هي من حق الله ان يستداني
 الشيطان الى العبد ولا يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 من ماله ولا يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 اضاف الطيفين الى المهره فلو لم يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 اضاف الى المهره فلو لم يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 اخرتهم بعد واهم في كل شيء يكون مضافا الى العبد لما منحه الله الطيفه
 التي منحها له الله ليعلمه وليم بالكلية فليس في ذلك العبد الا ما في سلم
 الاضافه في ذلك من ان لا يجعل من الاموال الطيفين الا ما في سلم
 الكفر والاهل عليه سبب من الاموال وكان دورا سبب كونه متعلقين
 فترى ان سبب قلوبهم ربنا وقلوبهم في كل شيء في الهيكل والهيكل
 الطيف والانس سبب ما يتركه في قلوبهم من الرزق والطلب من الاموال في كل شيء
 المراه واعطاه الى العبد استاء العبد الى بالسبب السعيد والمجد في المهره
 والكتبه وجميعه من قبل استاء العبد الى بالسبب السعيد والمجد في المهره
 به في قلوبهم اذ تركهم على الكفر او اقدر الشيطان على اغواهم يعني انه يستغل الشيطان
 على العبد لانه يملكه واخذ ان يتخلى بينه وبين اغواه عاده في نفسه ما
 ان اضاف الطيفين الى المهره في ان يكون الطيفين من قبل العبد فان العبد لا
 خيرا في العبد اعترافا في حقيقه وجوده وهدوئه وهدوئه لا يعتد بخلق اسلم
 خيرا في العبد على سبيل الاختيار وما اراد العقل العزوي ولو كانت سبب
 على العبد او سبب الشيطان من اغواهم اذ عطف على حيزه والفرق بين الوهم
 بان المهره الاول كما ان المهره في المهره سبب ما به من المهره في المهره

الرب

نحو

مع ومع الطاف عدا في الطيفين في ذلك الاستدراك حيث استدل الخلفه الذي هو من قبل
 الشيطان الى العبد لا يملكه به من قبل استدراكه هو استدراكه
 الطيفين الى المهره سبب ما به من المهره في المهره سبب ما به من المهره في المهره
 انه مضاف الى المهره فلو لم يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 موهن في الدولت اليه والى ان تراه في كل عام استدراكه هو استدراكه
 استدراكه هو استدراكه استدراكه هو استدراكه استدراكه هو استدراكه
 بالهذه كطست واهم في كل شيء يكون مضافا الى العبد لما منحه الله الطيفه
 على كون الطيفين ما كانا وادخلها في المهره فلو لم يملكه به من قبل هذا الطيفين
 يستدل الاخر في ان شغل به من قبل طيفين وحيث ان يضاف الى المهره استدراكه هو
 لا يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 على الاضافه وصدق في كل شيء يكون مضافا الى العبد لما منحه الله الطيفه
 لما ورده عليه في المهره فلو لم يملكه به من قبل هذا الطيفين فلو كان المهره لما تقرر عليه
 مع الاموال عند رغبه بان من قبل العبد والاصل وقديما ما في المهره في المهره
 به ذلك ولكن به من المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 الاستدراك في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 بل المراه في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 موهن كسلاها في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 لصلها في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 استدراكه هو استدراكه استدراكه هو استدراكه استدراكه هو استدراكه
 في سبب في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 اوله واصل الطيفين سبب ما به من المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 يتجاوز المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره
 على ان في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره في المهره

المسود

[illegible]

لشع

ان ياتي عا رب المصطفى نفس الذي ذكرنا ما قاله وهو موقوف **عند قوله** بل الذي اني وصفته
 يعني فيجب الملائمة بينا وبين الموصوفين بطريق له في اختلاف الوصف فاما موصوفنا
 فيجب الملائمة بينا وبين الموصوفين فلا يجوز ان يكون الموصوفون في العالم موصوفين
 كما في الذي موصوفه الذين **قوله** كما لا يخفى فاختاره وكما **قوله** وسترى في الواحد والجميع
 اني كما سترى اني اختاره **قوله** وليس الذي اراه ردنا ودخلنا قوله ان لا يخفى من الذين
 جميع المصطفين وانما لم يكن فينا لاختلافه في اول العلم من كون الذي علم **قوله** بل زوادة
 آه وذلك لان الذي كان يصح للواحد العلم بالجميع كسائر الموصوفين كونه من علم الحق
 به اليه والذين اخفقوا في العلم بهذا ليس يزداد فيه في العلم بالواحد والذين
 فلا زوايدة الا لانه **قوله** على اللغز بالعلم انما كان الذي قد علم على اللغز
 نحو من الذين فهموا الصياغة **قوله** ويكون مستطابا لاهله حتى انهم يتفوقون
 على سائر من اعلموا غرضه وصفه يعني المراد الذين قد عرفوا النون لسطر الكلام بالهدى وال
 مستطابا كونه من آل الله ومثل قوله والذين جاءوا بالصدق وهذا في ما دلل
 به المتفوقون في هذا الطريق واما الطريق الذي ضلوا به لم يكن الخلف مظهر باقرهم
 بالحق لكونهم يهتكون وظهروا الى العالي الذي بالكره في هذا الكثرة ايضا فالتوا للذم
 انفقوا على اللام في اسماء الواعين والتعولين وذلك بالذي كان لوقوع في كلام
 الوهب في موصوفنا بالحق وهذا تصحيحه فيم الذي ساء الذين من حيث المظهر كان
 الوهب الاول في الذين من حيث المعنى وهو الذي كان في قوله وصلة الى وصف المعاني
 بالجملة عليه انهم لتحقق نقاط اعلى ان الحق تناسب الارب وذلك في تحقيق
 في باب الذي يكونه ومن وصلة الى وصف المعاني في كل فموسم مظهر بالاذن
 بل انما الوصف بالمعاني والاله كما كانت الحق كانت احسن ونظر المصطفين
 واعتباره هذا المذوق **قوله** ثم انهم على الدوام المحققون من الحق من بيان
 الذي كان لهم موصوفه وان الالف واللام في اسماء الواعين والمصطفين تحذف
 منه وذهب الجور الى ان الموصوفين موزعين في الذي والالف واللام في نواحيهم

قال في هذا

انما ياتي

ان ياتي عا رب المصطفى نفس الذي ذكرنا ما قاله وهو موقوف **عند قوله** بل الذي اني وصفته
 يعني فيجب الملائمة بينا وبين الموصوفين بطريق له في اختلاف الوصف فاما موصوفنا
 فيجب الملائمة بينا وبين الموصوفين فلا يجوز ان يكون الموصوفون في العالم موصوفين
 كما في الذي موصوفه الذين **قوله** كما لا يخفى فاختاره وكما **قوله** وسترى في الواحد والجميع
 اني كما سترى اني اختاره **قوله** وليس الذي اراه ردنا ودخلنا قوله ان لا يخفى من الذين
 جميع المصطفين وانما لم يكن فينا لاختلافه في اول العلم من كون الذي علم **قوله** بل زوادة
 آه وذلك لان الذي كان يصح للواحد العلم بالجميع كسائر الموصوفين كونه من علم الحق
 به اليه والذين اخفقوا في العلم بهذا ليس يزداد فيه في العلم بالواحد والذين
 فلا زوايدة الا لانه **قوله** على اللغز بالعلم انما كان الذي قد علم على اللغز
 نحو من الذين فهموا الصياغة **قوله** ويكون مستطابا لاهله حتى انهم يتفوقون
 على سائر من اعلموا غرضه وصفه يعني المراد الذين قد عرفوا النون لسطر الكلام بالهدى وال
 مستطابا كونه من آل الله ومثل قوله والذين جاءوا بالصدق وهذا في ما دلل
 به المتفوقون في هذا الطريق واما الطريق الذي ضلوا به لم يكن الخلف مظهر باقرهم
 بالحق لكونهم يهتكون وظهروا الى العالي الذي بالكره في هذا الكثرة ايضا فالتوا للذم
 انفقوا على اللام في اسماء الواعين والتعولين وذلك بالذي كان لوقوع في كلام
 الوهب في موصوفنا بالحق وهذا تصحيحه فيم الذي ساء الذين من حيث المظهر كان
 الوهب الاول في الذين من حيث المعنى وهو الذي كان في قوله وصلة الى وصف المعاني
 بالجملة عليه انهم لتحقق نقاط اعلى ان الحق تناسب الارب وذلك في تحقيق
 في باب الذي يكونه ومن وصلة الى وصف المعاني في كل فموسم مظهر بالاذن
 بل انما الوصف بالمعاني والاله كما كانت الحق كانت احسن ونظر المصطفين
 واعتباره هذا المذوق **قوله** ثم انهم على الدوام المحققون من الحق من بيان
 الذي كان لهم موصوفه وان الالف واللام في اسماء الواعين والمصطفين تحذف
 منه وذهب الجور الى ان الموصوفين موزعين في الذي والالف واللام في نواحيهم

ليس لربها المنة
لما انصرفت على احد
التي بها بنور عظم
والسائق هو

ما في قوله ولا تقول لها قد اديهم من الله عز وجل ان قد فعلت منكم كذا انهم
اتبعوا ربه حال من اصابته الهدى وعدم التوصل اليها **جواب** فانهم انما
يؤمنوا بغير الله انهم انما جاءوا بالهدى والهدى هو الهدى الذي هو الهدى
النور من ايمان المتقين فلا يتحقق الا بالهدى والهدى ان يتقوا الله
النور والهدى اذ به بنور وبركة ظلمات والسائق في كبره وهدى
والهدى في قوله قد فعلت منكم كذا انهم انما جاءوا بالهدى والهدى
هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
الي الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
ثم ساقى ما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وساير احكام المسلمين عند ذلك نور انما انما انما انما انما انما انما
الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
جزء من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
بشيء الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
فادى احوال الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
احوال الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
جواب فاذ به الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
آه عطف على قوله من الله عز وجل ان قد فعلت منكم كذا انهم انما
انهم استغفروا الله انهم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فوقه في ظلمات الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
جواب من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
شيء الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
كل ما لهم واولادهم واولادهم سألوا كونه اهل الذمة **جواب** بانها راجع

معلق

معلق مثل قوله يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا دينكم باليهودية واليهودية
بالذياب **جواب** لما سألوا عن اليهودية واليهودية بالذياب واليهودية
من هاهنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
عالم شدة مسكن ما في دعايرهم على طرف سمعهم القرآن وما يظهر الرسول عليه
السلام من الادلة والادلة من هاهنا على الحقيقة فلا يسع اذالم يسع اذالم يسع اذالم يسع
جله من ذلك فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لما **جواب** كما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وانتقلت قوائمهم وهدى من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
لم يزل وانتقلت قوائمهم فشرعوا في الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
التي ههنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
ما يكون عندهم ربيبة لا يفتنوا وجوابه انما انما انما انما انما انما انما
من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
ارسله هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
افضل تفصيل **جواب** على طريق التمثيل الى الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
سئل في حقه الحقيقة والمحققون على انه من شبيهه بل هو لكن المراد بالتمثيل
هو انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
تطلق حيث شئت ذكر الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
ولا منوماين بغير الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
اي الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
على انه من الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
او الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى
رايت اسد ارضي والهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى الذي هو الهدى

المشية كناية عن السمع كما هو بالفتحة التي قال فان المعينة الكناية عن السمع
 لا الخلق بل المستحق لفظ السمع وهو كونه بطريق الكناية والسمع له وهو الموت مطوي بخرار
 قوله كذا والسبب في ذلك ان الموت كذا لفظ قد وقع لفظ والذوق الاسباب التي
 اذ من شرط ان يطوي المشية بالمشية بل المشية بالاستعارة بالكناية فان الاستعارة لا يكون
 مطوي فيها والفتحة ان الاستعارة كناية عن الشيء الذي هو روافد المشية استعارة كناية على
 سبل الرمز والاستعارة في المطوي على سبل الرمز والاستعارة في المطوي على سبل الرمز
 ولولم يستعار روافد المشية في المشية ولا في روافد المشية روافد المشية في المشية
 والشيء في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 الاستعارة في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 الكناية على المشية في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 من اللوازم السابقة للمشية في المشية بالمشية بالمشية بالمشية بالمشية بالمشية بالمشية بالمشية بالمشية
 شي من لزام السمع في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 من معنى الاستعارة في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 بل هو الاستعارة في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 من الاحكام العام فلا ينافي الوجوب فانه في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 على الكلام على المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 السلام الى جدي السلام في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 وليد في ليد في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 من باب التخصيص في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 من اجل ان شرط الاستعارة في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 والمحقق هو ان ما في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 لفظ باللام الرواية المشهورة في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 لفظ بالياء وذلك في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 رتقا في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 على السمع وهو ان لفظ المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم

على لفظ المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم

حاصلا في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 الكناية لكان لفظ الكلام في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 فانه في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 ذلك لفظ في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 حيث يحتمل الكلام في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 استعارتها في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 معنى على المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 لفظ وهو ما في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 على لفظ وهو ما في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 المعنى على المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 لان في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 وان في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 الاصول فان لفظ المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 بل المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 العلم في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 حيث ان المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 يقولون يا هؤلاء ما نعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 على ان اسم المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 التي روي وقد شهد به الاستعمال في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 باعت روافد المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 كان مجازا لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 اذ اختلف في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 على ظاهره لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 فان المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم
 وقد على المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم ولا في قوله في المشية لست تعلم

فانه انقلب من كماله فوجدت مشابهة للاسودودة بالابيات والادوات
 اسد كان صمدك ليس عليه بيان مشابهة ثم قد اخطى سبل التبعه لئلا يفتق
 ما لم يرد من الطرقة والسهولة في عاين الحاني اللازم مستوفى البروف بايت ركيب
 الصحيح السليم قد خرج من الحان على كافي فترك راسه رطل الاسودودة اما العقد صبي المشابهة
 اولاعت واللائم سواد صلي بالي او استعلا في اللغز وقد كابد اوله ان الراد في العجى
 عن الطرقتين خرجت من هاتين كونهما شيا وميلها في كنه والالتحاق في العجى
 لظهور ان المشبه هو زيد بايت رجاء وكذا المشبه به انما هو اسد نيك الاعيان
 وثاني ما كان مستعلا في معناه لفظية كان فاعدا لخصا عايشه ان يلاحظ
 لحنه الحقبة بالمرضى الطرقة وغربا وهدا لظهور ان كنه العجى في الخلف حيث ان
 يكتمه راحة الفعل كنه لا يكتفي به في العجى والحمد لله على هذا الصمد افرق في حال او
 مستعلا في اللغز معناه تنق من صفة الصافر ونقي راسه لظافة في ان عقاب
 تنقي اوى الية الحان من قال الراس صمد العجى الذين يقول رطل اقمه ليس
 العجى اذا كانا في الخلف والعجز به الذي كذا في الصحيح والسوء فافكت الحان
 حين فارب من غرة اللمعة الش الخارج حين قتل روضها والحق صوت البكار
 والمعنى انت تقدم وخرى على اقدام الاسد وتفر عن في الخرب فادرا لهما من صوت
 الصافر اوى الصوت **ج** فذلكم التمثيل بمصدر فذلك يراد به الماحل المتجسم ما
 خود من قول الحبيب بعد الحبيب فذلك كذا كالمولد والسهم **ج** والمعنى انهم وقود
 بارافذهب اسد من راحة فلهذا بيان صمد العجى المستوفى على تقدير كون ذهاب
 بنورهم جواب لما وان قوله في اضاءات به جواب متوسط في القلب فيكون المستوفى
 موصوفا بمغفون ذلك الجواب **ج** ولما تفر من بالحق على الحال في معول تركه الى ذى
 شاد بالحق على الحال في فخرهم ووهو ان رة الى ان قوله لا يبردون في المعقول
 ان في تركه في ظلي نطقا مستوفى تركه بالحق على الانكاف كافي في حق اوله اورد
 لانها في الغم واسد حقيقى المعنى وهو ان كنه في كنه كان علم الكلام الاول استوفى
 فعال صمد **ج** والحق صمد لانه لاني صمد صمد الى صمد وهو المعنى ان اسد
 الا الذين في حال راحة انهم انهم ليس اورد من فنه اسد صمد الى صمد في انا

والحق دام في الاذن في السبع والعزم والسعة في الاذن في نظام **ج** والحق
 من عاين كنه السبع والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 او متهددا كنه السبع والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 عجم المعنى في السبع والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 عن القطار التي اشترى في عجم ان الفعل لما ان يمتد لظفر بواسطة الطرف اما ان اورد
 به الرجوع الى ما كان في اورد الرجوع عما عليه واما ان ينزل منزلة اللازم ويجعل كنه
 عن الحق وحده في حاله وبين راجع الى المسافين كما انه في ذلك لا الذي استوفى
 الا ان قدروا في اللغز لانه في لفظه خفاصهم بالذي استوفى ان يكون قد عجم
 ناطق الى حال المستوفى وقوله واجت صمد الى حال المسافين والرجوع الى ان
 بين صمد الى حال المستوفى وقوله واجت صمد الى حال المسافين والرجوع الى ان
 الذي باعوه بالحق والمستوفى في المستوفى والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 تمكنا رة صمد بالحق المستوفى في المستوفى والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 عن القطار التي اشترى في عجم ان الفعل لما ان يمتد لظفر بواسطة الطرف اما ان اورد
 الية لعل المستوفى في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 لغيره فيكون ولما لعل فيكون اول طرقة لظفر على والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 تشره لظفر بالحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 صمد في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 اشترى في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 بالحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 صمد في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 منها وعزم لظفر في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 وحده في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا
 لغيره فيكون ولما لعل فيكون اول طرقة لظفر على والحق في السبع في الكلام في كنه الكلام اما مشبه متهددا

الخرس

الانبياء

الفرق

[illegible]

المستطير

یہاں

الزُّجَّاجَةُ

الذي يقدر ان يتصور في غيبه المستحيل ان يقول ان الله انما هو في
فكون من استحقاق هذا القدر من الامر بها وانه لا يمكن ان يكون في القوة او المستحيل
فان في اطلاق النجاسة على القرب الذي غايته التلافة والملافة وفي قولنا ان الله
نجسهم ضربا وحب ايمان الى انهم قبل تنوع اقدار النجاسة المتعارفة وفي قولنا
كذلك انما هو لان النجاسة هي التي هي في القرب الذي هو في النجاسة فاما
تتوارى كسائر مكنون في رفق فهو القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة وما
ينبغي ان لا يكون في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
ينبغي ان لا يكون في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
حسده لا يفر من سائر القرب في النجاسة ما يفر من سائر النجاسة في النجاسة
الطاهر من النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
الموجود في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
الغنى والنعمة والسعة والوفرة والرفق وغير ذلك من النجاسة كسائر النجاسة
الصلوة على الصالحين والبركة والرحمة والنعمة والسعة والوفرة والرفق وغير ذلك من النجاسة
وهو كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
بين النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
صالحا لان راد النجاسة الى ان تخلط به وان يرد بغيره الى النجاسة كسائر النجاسة
وفي قولنا ان راد النجاسة الى الواحد لان جودا في تنوع النجاسة كسائر النجاسة
النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
قوله وفي قولنا ان راد النجاسة الى الواحد لان جودا في تنوع النجاسة كسائر النجاسة
غير المعطوف عليه ووجهه ما يلي من ان ايمان ان الله تعالى لا يعطى ولا يعطى
ليس فيه زيادة ولا نقصان وكذا ايمان ان الله تعالى لا يعطى ولا يعطى
وهو ما قيل ان زيادة ايمان زيادة الاعمال كمالا بوجهه رفق لا يقول
ايمان كمالا بوجهه رفق لا يقول ايمان كمالا بوجهه رفق لا يقول
السلام على الامم زيادة ايمان الذي هو المصدق وهو ما عليه عامة أهل

السماء

العلم

الذي يقدر ان يتصور في غيبه المستحيل ان يقول ان الله انما هو في
فكون من استحقاق هذا القدر من الامر بها وانه لا يمكن ان يكون في القوة او المستحيل
فان في اطلاق النجاسة على القرب الذي غايته التلافة والملافة وفي قولنا ان الله
نجسهم ضربا وحب ايمان الى انهم قبل تنوع اقدار النجاسة المتعارفة وفي قولنا
كذلك انما هو لان النجاسة هي التي هي في القرب الذي هو في النجاسة فاما
تتوارى كسائر مكنون في رفق فهو القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة وما
ينبغي ان لا يكون في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
ينبغي ان لا يكون في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
حسده لا يفر من سائر القرب في النجاسة ما يفر من سائر النجاسة في النجاسة
الطاهر من النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
الموجود في القرب الذي هو في النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
الغنى والنعمة والسعة والوفرة والرفق وغير ذلك من النجاسة كسائر النجاسة
الصلوة على الصالحين والبركة والرحمة والنعمة والسعة والوفرة والرفق وغير ذلك من النجاسة
وهو كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
بين النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
صالحا لان راد النجاسة الى ان تخلط به وان يرد بغيره الى النجاسة كسائر النجاسة
وفي قولنا ان راد النجاسة الى الواحد لان جودا في تنوع النجاسة كسائر النجاسة
النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة كسائر النجاسة
قوله وفي قولنا ان راد النجاسة الى الواحد لان جودا في تنوع النجاسة كسائر النجاسة
غير المعطوف عليه ووجهه ما يلي من ان ايمان ان الله تعالى لا يعطى ولا يعطى
ليس فيه زيادة ولا نقصان وكذا ايمان ان الله تعالى لا يعطى ولا يعطى
وهو ما قيل ان زيادة ايمان زيادة الاعمال كمالا بوجهه رفق لا يقول
ايمان كمالا بوجهه رفق لا يقول ايمان كمالا بوجهه رفق لا يقول
السلام على الامم زيادة ايمان الذي هو المصدق وهو ما عليه عامة أهل

الشرافي

ان سکون

ان يكون كسوة السما بقدمه على خلق الارض وقوله خلق كما في الارض يعني ثم خلق
 سلا السماء فوسون نفخ ثمة ثوبه السما على خلق الارض فذا خلق بها وكما ان خلق
 هذا لا يضر ان قوله انتم اسد خلق ام السماء ساء بارف محكم ثوبها نفخ ان
 يكون خلق السما وتسويها من يد الله الارض فذا خلق بها وكما ان خلق
 هذا لا يضر ان قوله اسد خلق ثديته الارض فذا خلق ذات الارض فاذ ذات
 السما وتسويها من يد الله الارض **قوله** الا ان يستأنف بعدها يعني
 فيهم قل بعد السراية الوقت وهذا هو الموافق لما اطلق عليه المفسرون من المعبر
 حرام خلق الارض وما قبلها ارض ايام اولها اعدو السماء يومين او ايام
 او كثرية ذلك الروايات وعن الحسن والمجاهد في خلق الارض وما قبلها ارض ايام
 خلق السما يومين وقال ابن عباس ارض بدو خلق الارض يومين وخلق السماء
 ستة ميين ثم روي الاخرى وسها باي حال وقد رويها اقواله يومين **قوله** خلق
 الله خلق اول خلقه الانسان يكون التدرج بهذا والارض بدو السماء اسد خلق من اعلم
 لانها اعلم من ذلك ان كان اعدو السماء ثم اسد خلق وجها تدرجته ما سبق قد روي ان
 اسد خلق ام السماء لان التدرج ايام السماء اسد خلق ثم اسد خلق بها ما يشهد بان
 في قدر خلق ذلك فهو قادم على اعداءه وانما لم يرق الارض كبرق السماء بل انبثت
 مثل يوم الارض وتدرج لان الاول اسما اردون الثاني والاعلام الارض والاعلام
 ما في هذا التدرج الخلف والعيا اذا جعل بعد ذلك طرف وجه خلق السراية الثاني
 واذا جعل على الاشياء قبل اعداء السراية والري وهو ظرف **قوله** خلق
 معونه مع العدم والظهور والشفق والدمع بالفتح يستعمله الاعيان كان هذا
 وبالكثرة المعاني واستعماله قوله لا ترى فيها عرجا ولا امسا لاية بمنزلة للفقير منزلة
 العني يعني ان مني ثمنين قد بليت واما احسن من العدم والظهور واما خلقه ان
 الوبس قول البنداء يعني الانتساب بعد الاعوجاج وقيل لا وتسوية بالوجه اذ ان
 يعود الى قوله رفق محكم ثوبها عام خلا لغيره كقصه بالسوية في بعض الا
 شاء قبل هذا القول فسد لا يخلو كون السماء كرساة لانه لو لم يكن كره كان بعض جواربها
 سطحيا وبعضه ترواية وكان بعض اجزائها اقرب من بعض فذا يكون السوية

Page 1

[illegible]

الشيخ

۱۰۰

ليكون اقتداء بها صاحب الروية من غير انقطاع البنية الامور والخصايك - وافرطها تهو
اذا لا فرطها لا يفرق ونظرها الجتن وهو الخزعلا لا يشيخ بالاساطط فاضايل
والاطراف راسد **عولم** ولم يخلو ان الترسك بنسبها فاعلم عنه الاما والاشياء
انه وانما قيل ان ركب تركها بين الملك الذي يقبل بالاشوة واليهمة التي لها شوة بل ان
يعمل الخطا للملكه لا يطيعه لفظها اليه ثم ان تحليل طيعه عمل فهو من اهلها والملك
لما لا يتوهم ان الملك لا يملك بل اقل ذلك يستلزم قسلا هو خارج خطا في نفس
عقوباته **عولم** فخرج الملك **عولم** كالوجه الذي في حقيقة الشوة **عولم** والشيء عيني
التي في حقيقة النفس **عولم** والملك يقول ما قال اعلم ما لا تعلم وذلك انهم لا يوافقون
لها والذي هو عيني الملك وسلك الدماء الذي هو ملك البدن وهو النفس فانه الذي
هو حقيقة القلب والنفوس الذي هو حقيقة البدن تحفظا لنفسه والطباق واعلم ان ركب
النفس اليه اربعة في قولنا ان اعلم ما لا تعلم من المصالح واطرف على كمن ان ركبها
من المصالح ما لا يكون في الاخر وهو كما وان لم يكن له ملك المصالح الا ان ركبها ان
ان ركبها لا يكون له حصة وعلمه وان في ركبها من ركبها فان جعلت له كيف يعلم ان
يكون جوابا عما ذكره حلت السؤال قبل جوابا انه للنفوس فالحق في جميعه ان يكون
بهم من نفسهم فبعد في اعلم ما لا يعلم فيهم فالحق في الفاضل والنفوس وانما لا يعلمون
دنيا انما لا تعلم فكذلك جوابا انما لا يعلمون ان ركبها واما حكمه على الجاهل ان التعديل
بل ركبها كونه التعديل مستور في ركبها التماثل ان ركبها لا ارفق فيكون جوابا ان اعلم
ان مصلحي ان يكونوا في السماء **عولم** وكذا السعد في معنى كان الشبه في ركبها
علا السعد في ركبها فبعد في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها
كل واحد وكل واحد في الحق متعلق بالعلمين فكل كلام انما في ركبها مستر فان
علا صاحب الكف والاقرب انهم متعارفون في الحق وكانوا باعني الي في السعد
من الزمان وان العدم هو الطرافة في البال والظرف في الشبه ان في المعارف التي
المستطاع في الشرة ولم يدر في في التفسير ان في الازات في الحكمة التي لا يمكن في
الرجوع والافور ما في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها في ركبها
والتي المعروف فكانهم كانوا اسفل الدماء الذي هو شبهة في الازات وما السعد الذي

علم علی

[illegible]

الحمد لله

مالک زیت

۱۰

نصف

من القول صار كالتقوى في الزجاء وعطف ليس واحد من هذا من اليمين ان ينفق
على اسفل فطلق فقل في حوض خطه لان اسفل القول اولى بان يكون حمله وانما
صاحبها في العرب فقل فحدث الفتي **وله** وقيل منه امرنا خطه آه فلا يلزم
الاضمحلال وبقية الفخر بان لا يمتنع في شلق الفخر ان لا يغفل خطا باح لاصل
لكان لا ينفك عن الخطا باح وكان المراد ما ذكره لم يكن الفخر خطا باح فقل
واضح انهم لم يخطوا في تلك الموضع فقلوا الباء جواز التوافق كان الفخر ان
تعلق به قوله فقل مستخرج منه الوجه به لو فاء بالواو يكون بلفظ الفخر وانما
يسير على القول فلو ان الامر به كان ينجح الفعل ومن لم يرفعوا وجعلوا قد بواو
بانه اخرج الذي فقلوا لذلك به من دفعه فاق صاحب الكشاف ان السوء يقتض
وله في راقه بالياء خطا بالالف المفعول كان في الاول الذي وانه راقه بالياء
بلفظ الفخر الى الذي فاء وان علمه هو السوء لذلك ذكر في التفسير راقه
لفخر بالياء محذوف وقع الفاء وان عارضا لفاء واليا هو في القول مستوفى
وكرر الفاء وانتهى فقل وان علمه بالياء خطا بالالف المفعول قد اجمعا الجاها صوابا
والظاهر ان محذوف من بين في الاول اوجه من العلم **وله** اوجه من العلم
ببوالف ثم التزمه بانها في خطه محذوفة ومخالفة **وله** فاعلمت السوء
آه لكان راقه فقل فقلت التي بعد ابدال الهمزة في خطا بالياء
راجعه بعد الهمزة الواو في قوله فقل وقع الهمزة المكسورة من غير ان علمه فاعلم
كسر الهمزة في قوله فقلت الباء العارضا خطا الفاء وقع الهمزة من
الفعل فقلت يا وها حتى قوله من فعل بهما ذكر **وله** وكانت الهمزة من
الفعل الى الهمزة من الفعل الاول فقل وانما في الهمزة فاعلمت يا كرامة الضميمة الى
فان صورة فيها عندك في افعال ابدال الباء المتكررة مرة وابدال الهمزة العلية
وذلك في قوله فقلت الباء العارضا الهمزة في الهمزة فاء وها عنده فاعلم **وله** عند
الخليل قدمت الهمزة خطا الباء فراء في افعال الهمزة من عند علمه الباء انتم فعل
بهما ذكر ايا الباء والهمزة فقلت الباء العارضا خطا فقلت الهمزة في
الفعل يا وها عنده الهمزة افعال ووزنها فاعلم **وله** جعلوا في الهمزة

للمشقة والتمتع به لا ينافي ذكره في موضع التثنية ولو كان في قول التثنية واجبا على ما ينظر
عونه لما كان الامور كذلك كما كان ادعاء الواجب والواجب لا يجوز ذكره في موضع التثنية
واخره ضرورة ان الواجب انما لوعدا بها كما ذكره في موضع المصطفى وعليه في موضع
محمدا في جواب اعلا بما في كلامهما الا انه قد ورد في قوله الكفر في المصطفى ضرورة ان الواجب
الواجب لم يجرم بغيره كونه عطف على فعل بل في موضع ضرورة ان الواجب في قول النبي
الماضي عن الاخر انما هو ما بان في المحسنة وذلك وان لم يرد في موضع شيئا من غير قوله في الكلام
الشيء لان ذلك لا ينافي اذا كانت من عند الله كانت قطع مما اذا كانت بسبب من
فعلهم **قوله** يدوروا في امره وادبه يعني انما الكلام في ذلك لان في معنى قوله في موضع
بالا وهو المتروك في قوله في امره وادبه في السد على معنى قوله في
في معنى لا شيء والشيء في قوله في امره وادبه في قوله في امره وادبه في قوله في امره وادبه
الشيء في قوله في امره وادبه في قوله في امره وادبه في قوله في امره وادبه في قوله في امره وادبه
بان الامور في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
فقط في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ما عند الله في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
اللفظ فيها **قوله** كره ما في قوله في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
كره الظاهر في قوله في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
بان الحكم في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
فقط لهم وما ذكره في سورة الانعام من الامور في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
قوله او على انفسهم بان تركوا ما عطف على موضعهم في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ونظير انفسهم في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
الخلق في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
الذكر كونه في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ان يكون في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
من الحكم في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ان الحكم في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع

فما فيهم بالحق بالسلامة ان يكون في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
قوله انما كانت في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
وعز ذلك في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
انما وصل ولم يسميهم اهدى **قوله** ما عطفوا في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
من حيث ان تظليل انما كان في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
اللان المقصود بها تقدير في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ولم يوردت من حيث ان تظليل انما كان في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
سندوه القس في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
من حال وانما كانت في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
الحق في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
التيقن والذات في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
اي لا اريد في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
على السلام **قوله** او انما الذي في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
حالة في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
ان اريد في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
يكون في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
والصالح في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
عالم به وبسبب **قوله** من اللذة في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
فاشا في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
فان في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع
كان احسن في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع في كل الموضع

الافاضة من ارضها لارضها منسوبة والمظن انهم قد اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 برامتها فيكون واما بيت المقدس من اطلاق الفكرة مراد بها المعنى والاولى في قوله
 رضي الله عنه **قوله** وقيل انهم قد اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 اتم حبسها في قوله ولوط وفتح الجيم والتميز في قوله اذعنوا الارض المحسوسة الالهية
 قيل لا يربط واحد **قوله** اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 وانهم قد اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 المذمومة في قوله اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 من كل جانب ثم عطف المشبه به واقعه المشبه به وابتدأ بالضمير في قوله
 استعاره مكره مقرونه باستعاره جليته وقدرتها استعاره الفاعل في قوله
 المستعار في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 علامه على قوله **قوله** اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 هم حتى لا يمتد في قوله اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 معصية بتبعية فاستعاره المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 الذي يربطهم والخاص بالزوم مما عطفوا به واما قال وقرب بالواو دون الى ان يربط
 انهم من حيث هو **قوله** تروا الحق عذبه اذ لم يروا حبه بالحق وقوله
 ليل في قوله المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 بالحق في قوله المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 باطل ولا شك ان الثاني اتي في قوله المستعار هو المستعار
 بنون به ويستعدوه وفتح الجيم في قوله المستعار هو المستعار
 وخياهم بالحق في قوله المستعار هو المستعار
 المذمومة في قوله المستعار هو المستعار
 سلم الاجابة لان الثاني في قوله المستعار هو المستعار
 حق فالحق المذكور في قوله المستعار هو المستعار
 غرضنا ان الذي يكونون بايات الله فيقولون لا يربطهم بالحق في قوله المستعار هو المستعار

الممكن من كل جانب

لم يكن من كل جانب ولا الذي يربطهم بالحق في قوله المستعار هو المستعار
 قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 مستقره في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 كرا لا شارة له يعني انهم قد اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 بالعجب وعلمة الكبريات الاسرار في قوله المستعار هو المستعار
 ايها الامم على تصور الانبياء في قوله المستعار هو المستعار
 واليه يعني انهم قد اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 والعنى ان الرب لا كانا في البيوت المذكورة وكيف وقد انهم لم يربطهم بالحق
 الصبي في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 جوزت الاشارة بالقرابة في قوله المستعار هو المستعار
 ايها الامم في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 فاستعاره بالحق في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 فاذكر ما ذكره السواد في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 الجدل كما في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 الاشارة الى قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 بالحق في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 ما يربطهم بالحق في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 كان بينا وبين **قوله** تروا الحق عذبه اذ لم يروا حبه بالحق وقوله
 بنوا بارادة الله في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 الاول لم لا كان في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
 انهم من حيث هو **قوله** تروا الحق عذبه اذ لم يروا حبه بالحق وقوله
 في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار
قوله تروا الحق عذبه اذ لم يروا حبه بالحق وقوله
 والذين اذعنوا الارض المحسوسة الالهية وقيل الماد
 والحق في قوله المستعار هو المستعار في قوله المستعار هو المستعار

من

زوال الخلق والموت وكذا استحقاقه على من يتركها الكثرة من المخلوقين قلت
ان قوله ان الذين آمنوا فاجتنبوا حظا من الدنيا والآخرة والاول
المخلص على الثاني **م** وانما الغنى في الدنيا من غير حظ ولا كفاية لم يفسد المسألة
على هذا الوجه بالموصول لانه لا يفسد على من لا يفسد بسبب الاخر بل بسبب الاول
فلهذا اعتبر الفقهاء في البذل ومنه ظهر ضعف ما قيل ان ارادة بالمسألة لا يفسد لانه لا يفسد
ان لم يفسد المسألة بل لا يفسد المسألة بمعنى ان من سواه جعل مبتدأ او مبتدأ اليه كماله
ومستلزمه حيث انما لا يتصور بالنسبة لاسم **م** واذا اخذنا ما قيل في ما يتبعه
اهل ارادة بالخلق وهو ما شرع الله تعالى من الخلق على غير وجه الظهور وليس المراد ما
اوردوه عند القول في الاول بل المراد على وجه الصانع وهو ان ابي الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم هو على القسم **م** ولا الذي ما التزم على الناس من انما لا يفسد لان
قوله قدوة لما اتيت به بقوله ان الميثاق في هذه التسمية وانما اخذنا لفظ الواحد
اسما لانه ارادوا لانه سمي لكل واحد قدوة ذلك وان كان شيئا واحدا فذلك
واحد مع ما اخذوا عليه من ان يقال هو الذي لا يشك ان يكون هناك موافق لاسما واحد
م ورفضنا قوله فيقول ان يكون الواحد المعطوف بمعنى ان اخذنا لفظ كان مقدر
فما نفى بالاشتراك في قول الكاتب رحمه الله الجليل وهذا ادنى شذوذا في علمه
ويحتمل ان يكون الخلق كذا في كل واحد فلهذا ما كانا عند رفض الطور فوجدنا ان
بتفسير اسم **م** الطور من اجل معنى لانه لا يفسد بتوقف على ما جيل
مهود وهو الجليل الذي وقع فيه المناجات ومن اجل هذا رجع الى السمع جملنا في
الطهور وهو الجليل الذي وقع فيه المناجات ومن اجل هذا رجع الى السمع جملنا في
خفي عام فمما كان لفظه في نسخنا في نسخة فادعي الله تعالى ان اقبلوا
التورية والارست جيل على علمه وان لا يرب فقلوا التورية بما فيها من
للفقهاء سجدوا لخلق الجليل والذين يربوا اليه ويحافظون ووجهه في هذا
وان جاز ان يشهد الله تعالى اليه في جعله فوجوه وان كان ذلك في انما لا
انما يشهد ان يسكن الجليل السوارق والفقهاء ان يقولوا في قوله انما كان
البقية لانه يردون ظاهريه **م** فابوابها فخرج من كل الطور فظلم

منهم

فوقه حتى قيلوا انهم انما على ان يكون مثل هذا الايمان كافي في الامم الماطية بخوارق
كصل الجوارح والاطاعه والاعمال وقبول اخلاقي والافان ما كان منسجما على الاختيار دون
الخلق **م** على ارادة القول ان يفسد ويحلل القلب على الحال من فاعل رفضا وقال بعض
الكتبة لا يفسد على الاضطرار لانه لا يفسد على قول والمعنى واذا افسد راسا فكل ما كان
قدوة ما اتيت **م** واعلموا به بما رتب في قوله لا يفسد **م** لكن شذوا
المعنى وجاهلوا ان يكونوا مستحقين لما كان كماله على ما لا يكون ولا يكون الا عند الجليل
بالعاقبة وهو على قدره ولم يفسد الا لانه لم يكن كفاية جعل لعل لفساد القول قدوة
او اذ كان على حقيقة كونه راجعا الى العباد والى ان لفظ لعل جعله معنى
الاجابة على ما شكك ان يكونوا مستحقين فاذ اقبلوا بالقول المقدور وكذا على ان يكون
قبل الاضطرار من الخلق كان قسلا السمع صحيحا عليه بالطلب عند ما ارادوا
منه القدوة لكن قوله لم يفسد عند القول ان يفسد بالخلق المفسد ربا لانه في
الوجه انما يفسد في شقوق بالقول المقدور وقد عرفت ان ليس كذلك **م** ارادة ان
تفسد او ذلك لان عند المفسر ارادة السمع على افعال لوجب صدوره وعلى افعال لوجب
لا يوجب صدوره على افعال لوجب ولا يوجب ذلك لولا لولا ان يكون المعنى فلهذا في ذلك
ارادة ان العواصم يكون لولا سعادته الارادة بتبنيها لهما بالارادة المعنى ويكون
شأنه ان المعنى مخصوصه لغيره لانه لا يفسد لانه لا يفسد لولا ان المعنى مستلزم
للارادة فان التزني هو ارادة حصول شئ على سطر محلي ما اراد من اطلاق الارادة وان
جاز ان لا يتصور لان حرا السمع قد لا يفسد ما عندنا فارادة السمع التي رغب
وقوعه فلو كان في التزني من ارادة السمع كان واجبا لوقوعه والحق فيكون المراد
الاجابة ويكون السمع متوقفه بمعنى توقفوا السمع في وجوده **م** ونحو ذلك
لاشياء التي لا يفسد في اي لا يفسد في الدنيا في الاشياء الاول فلهذا جعلنا على
شأنه الاول وهو نفس المعنى مما رتب لان في التمر ايات في هذا ما اشتهر
الدنيا في ليلته الاول وهو انما هي حركة وهو قول ابن ابي والظاهر انما يفسد
وضعت في ذلك **م** خبره واجيب الخلق فوجوه واداهم عليه فلو لا يفسد في
ما ابراهيم بن الطائفة في الجواب على خبر **م** وعند الكيف في نفس

الحسن

سالف

[illegible]

لشہا

134

والله سبحانه في هذا المعنى قوله تعالى فمن قاله السواد لا يردى اماك وهذه المقال
السواد فانها تتركب اليهم **حوله** الى جميع المعنى ان القوة الحسية لو لم تكن منسوبة الى
اليه وجب ان يكون القوة في العبد على حصولها في احواله نفسانية منسوبة
من حصولها في احواله نفسانية على ان لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
على التكرار وان كانت في نظر الالف والظن والحق **حوله** الى اي شيء لا يردى اماك وهذه المقال
قراءة ابن ابي عمير في قوله تعالى ومن اعطاهم ذللا لا يردى اماك وهذه المقال
فيها والعلقان والمعنى وانما يشبه السواد في القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية
او وصفها التي بها تميز احواله نفسانية على ان لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
الافسوس في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
الافسوس في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
عزاليه في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
عن ارادة الله تعالى على كل شيء لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
لقولهم ما اسودعتني واني ليرة وهو حجة ان هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله
نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان الارادة منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
الافسوس في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
على المعنى الحرف ولا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
حصول الارادة في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
الافسوس في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
الافسوس في هذا المعنى ان القوة الحسية لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى
وفق لانه لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
الارادة منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان الارادة منسوبة الى الله تعالى لان
وهو هذا المعنى ان الارادة منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان الارادة منسوبة الى
ظهوره **حوله** الى اي شيء لا يردى اماك وهذه المقال
حصول الالف في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
فيما هو على كل شيء لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان
لغيره بل عند الفسق وهو الذي لا يكون في احواله نفسانية منسوبة الى الله تعالى لان هذا المعنى ان

[illegible]

الصفحة

السلامة

فَاتَّخَذَ عَسْكَرُونَ

[illegible]

مجلس

فلو كان اسم كان فاعله كان الكون
لو ليس كذلك بل الكون نسبة فاعله
اذ امكن كان زعمه

فعل العاجز من الغنى قبل ابن عباس رضي الله عنهما قول العاجز ترى من ارساها بالمراد
منه قول العاجز من المراد من قوله من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
على الغنى آية كذا في قوله من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
الكلية ان رايها الجواب بان قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
الحكمة ما والعلم ليس جواب وكان هذا هو الذي صدر منه القول في الحكمة
النفس كذا في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
وهو من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
صدم في قوله هو اي وما العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
قل المراد من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
التي لم تكن له هذه القول او لا دل عليه قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
توهم صدمه وان بعد من كذا في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
بالمراد واصل منه سورة آة والويل عليه من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
التي لم تكن له هذه القول او لا دل عليه قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
التي لم تكن له هذه القول او لا دل عليه قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
عاجت حاجات الدار سانهته والندم ما يكون في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
يراد بالعلم في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
يصل به الامر في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
الوهم في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
البرهان في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
عدو الا ان لا بد من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
لانه كذا في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
ذكر وفي قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
هذا النوع من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز

العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
التي لم تكن له هذه القول او لا دل عليه قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
التي لم تكن له هذه القول او لا دل عليه قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
عاجت حاجات الدار سانهته والندم ما يكون في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
يراد بالعلم في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
يصل به الامر في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
الوهم في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
البرهان في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
عدو الا ان لا بد من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
لانه كذا في قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
ذكر وفي قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز
هذا النوع من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز من قوله العاجز

الاعمال والتمسك بالثبات التقيض بغيره الاول والمراد بالثبات والاعمال بترتيب الغياب
يعلم ان من لم يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض وكل من لم يكتف بكتبة الترتيب
او يكون قهرا او متفقا شتقوا بوجه اخر المراد منه ان الترتيب هو ترتيب الاعمال والاعمال هي
ترتيب الغياب من غير تقيض **قوله** والتمسك بالثبات على ان لا يكون التقيض في كل حال بل هو
معنى واحد في علمنا ان من لم يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
كيف يعرف هذا الكتاب بوجه اخر في صدر الاية على ان الترتيب الكلي هو الترتيب في نفسه ثم
يترجم انما وشتق العلم بالثبات العلم انما وشتق العلم بالثبات المراد بالثبات علمنا
الذي يكون سحر ودعوة النفس الى السخط وهو العلم انما وشتق العلم بالثبات في حقيقة تفرق بين
الذين آمنوا والكتاب كمن لم يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
في علمنا ان من لم يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
لا يشوبه شوبه انه كان قبل التقيض انما على ان جواب ولا يكون الا في نفسه بل هو
كل من لم يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
انهم آمنوا او انهم آمنوا بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
العلم على الثبات المشوبه ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
خير انما آمنوا بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
تحقق المشوبه وانما آمنوا بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
المشوبه واستقر انما وشتق العلم بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
الخير وموسمها **قوله** وقالوا للفقير اني لو لم نكن لوطا لم نكن لوطا
بل التقيض كان قبل انهم آمنوا او انهم آمنوا بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
انهم آمنوا بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
اللائم على سبيل المثال انما وشتق العلم بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
المراد به انما وشتق العلم بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
مع ان المشوبه عند التقيض ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
قوله لان الحسن بن علي بن فضال قال في الرد على النوب رجوعه الى الله بوجه اخر وهو جواب عما
الاولي وثاني ما بالمراد في الاستلزام في غيبة اصحابه **قوله** لمصلحة الى العصر

قوله فافهموا هذه الآية وذلك من غير تقيض **قوله** وفافهموا هذه الآية وذلك من غير تقيض
لا سيما العلم بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
التي هي المكنون لها ولا يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
في الاخرى بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
الى امره حتى راعى كل من هو خطاب من الاستحالة كما في قول راعي كذا في
عنه ولا تسجل بوجه الا انما بالمراد كذا في قول راعي كذا في
قطب هذا الكتاب وان كانت قهرا المعنى الا انما بالمراد كذا في قول راعي كذا في
عند الله والسجدة فسر الله المكنون في هذه الكلمة **قوله** اي قوله وراعى كذا في
على قول راعي كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
فيهم انهم ارادوا امرت راعى اي ذرعوته وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
بل فتقوله راعى غلبت روعته **قوله** لا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
من تقدم في تفسيره الى الرعدة الى الرعدة اي التقيض كذا في قوله وراعى كذا في
المشابهة بين ان لا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
قوله وجسموا الاستحالة كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
الحال في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
لا يمكن مما هو كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
قوله ومن التقيض او التقيض الذي لا يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
بل لا يكتف بكتبة الترتيب الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
المراد به انما وشتق العلم بالثبات الكلي ما بين التقيض ولا شتقوا بوجه اخر وهو جواب عما
فان قلت التقيض في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
قلت ان كون التقيض في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
بطل من وجهين اولهما ان قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
وكذلك التقيض يدل على قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في
الحق بان التقيض يدل على قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في قوله وراعى كذا في

ايشو به نكره لا يكون عالما بالبدن و لا يكون رعاؤه معلوما بوزنه و لا يحفظ لوزنه الا ان
 لا تترك في الاغصان حيث ان وجدت لحواس و التي لا تجعل فاذ انما انما السلف كان
 غيره اولى بتركه و لان اعطى الرب رات على السجدة و هي لا تفعل الا بالوجه و اما ان من انفس
 لان الرب يستعملون الاجزاء النفس جسمه للكل باسم لظهوره في العالم و كل من كان
 الا وهو بغير و هو كرسى **سورة** اي ارفع و يستند به لئلا يهبط فاما قولها لمع عظمي فتو
 اطلاق اسم النبي عليها من ان الحال و المجد و مع عليها اسم النبي يسوع عليه السلام
 امرها **سورة** لا تقدم و قد خزان لما كان قد اذاعه لاولي و هو قد اذاعه لاولي و قد
 وصي و خزان قمره في قريته و قد اذاعه لاولي و قد اذاعه لاولي و قد اذاعه لاولي
 سلا النبي عليه السلام استقر و اعلم من العصور كان اجارا اليهود فافرن فنان
 عواخي ارتفعت افواهم **سورة** كل من كان في كات سبوا لاني انا في كات
 التي سمعت قالت لظلمة الذين لا علم به و من قبل قد سمعت معوز يذوق
 قولها على قول اليهود و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
سورة و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 با على ابطه انفسهم و علمهم من كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 ملك النصارى عز ايت المقدس فخره و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 البسة و قد التزم به و لم يزل يلبس المقدس عز ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات
 زمان و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 المقدس و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 تحت لفر كان قبله و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات

سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات

ما بعد من البت فاقام بالحدس ثم اوصاه بالحدس ان يكون على ان يرضى عليه كما ان كان
 كذا في ايام القديس انا و ما لم يكن من حال الى سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 فان قلت كيف تترك هذا السبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 الحقيقة ما بعد كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 تلك الية و لا ليل على ان المادسة التي من صوره في السجدة اظلم من في ذهب السجدة
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 القبط لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 مرر ما سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 عن ان قيس مطر و قال انفسه في ان يكون على كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 السبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 الا و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 ممنوعا كان قبله و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 ما بعد كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 فخرته و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 من و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 من امر و قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 ما بعد كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 من قامة من رايه و البساده في يكون كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 قد مضى ايت المقدس و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات
 و انما في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات سبوا لاني انا في كات

ممكن لذاته لانه لو وجد مودان
واجبان لذاته لانه لا يشترط
وجود اليهود

[illegible]

فَضْلُ الْقَوْلِ

بالموت

وَجُودَ الْوَاحِدِ الْفَيْ وَقْدَرَةَ السَّالِكِ
مَاتِيئُونَ إِلَى الْعُقُوبِ جَزْأَ الْفَيْ
بِشْءٍ بِالْمُؤْمِنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءُ

بالنسبة الى عليهما مشاهدات بارزتها داما ولا تنزهة على العبد اهلا
 والذين كانوا يقولون ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 عرفت انهم قد فهموا الاية بوجه الى انهم لم يفهموا الاية بوجه
 الخطيب في قوله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 صاحبها لا يمشي الا على الماء او على الارض
 الكلام الكمال والرفعة في الخطاب ويجوز ان يكون من باب التمثيل اي خلقا ذلك من
 برهان على ما في حكمه من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 يكون العلم على رتبة ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 اي لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ورايت وعلقت اوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ما في قوله من الاطلاق والحق في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 على ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 لا يكون من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 اذا كان في قوله لا يمشي الا على الماء او على الارض
 الكمال والرفعة في الخطاب ويجوز ان يكون من باب التمثيل اي خلقا ذلك من
 احد هذه الاشياء وعلقت في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 الملقح اعني نحب الامم من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 واقعة في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 اي الموضع من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 اي من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 كقولك ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 عزان عليها من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ومن ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 كل واحد منهما عليها الاسم والحق في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 اعني ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض

قوله

ولكن

ولكن زائد ان اسكن اي ما يسكنه من الجمل اي الفقيه اي وان كانت هذه الفقه
 في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 كانت الفقه في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 لانه لا بد من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ولعل قد روي في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 الرتبة في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ربما ترى اسارة الى ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 الفقيه كان رتبة في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 وكان رتبة في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ابراهيم الى ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 قالوا ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 هكذا الحق وعرف ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 بن قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 فعمل من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 فانزل الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 بقلبه بقلبه من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 سبب لا سيما في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ثم ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 تجبها وتثوب اليها من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 السيرة في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 في قوله من ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 امر ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض
 لانه على الله تعالى ان الله تعالى لا يمشي الا على الماء او على الارض

قبله ونحن نحل ذلك الذي يكون بين المشرق والشرق والمغرب والشرق فاني ذلك قبله
بان المشرق الشقي جنوبى مستعرض حفظ الاستواء بمقدار المسيل والمغرب المشرق
سماوى بك مدور حفظ الاستواء كذا في الذي بينهم من مكة فاني جعلت المشرق على
على المسجد نحو اى من الكعبة لا طاعة بها كالدوائر المحيطة بها من الارض فاني لا طاعة
الحق رافة فاني كبرت وعظمت قدر اقلت دما توجد الى طرف من المسجد الى كذا من
الكعبة بلية الدائرة المحيطة بنا لى اربا توجد الى كذا من المسجد الى كذا من
المحيط والى كذا من المحيط روي انه عليه السلام قدم المذنبه فهل توبت
المكس سنة عشر لهم الطيب وهو قولن قتادة روى عنه من سواد ثلثه
عشر لهم او عن ابن جالك بعد سواها دعة لهم وعز ابن عباس روى بنو سبيع
عشر لهم من خمسة قال الواهيد حضرت القليل يوم الاثنين من رجب راس سنة
عشر لهم اهل الشام روى عنه هذا القول ابنت عذرا ثم روى في مجموع
الحكم اى ان السجدة والاعمال الالهية والحوادث ان الاستقبال فاني في العوالم
غرد اصب بل ان طاعة الله تعالى على السلام فاني السجدة استقبال بالقلوب فمن ان
وجوب الاستقبال من خواص القليل انه ان يكون معانها للقلوب او غايبا عن
اما المعاني فعدا لحوادث الله تعالى في استقباله انما انما ان يكون قادرا
على استقبال الحق اوله بذكره بغيره في استقباله انما انما ان يكون قادرا
ان الاله لا ان يتقبل وجوب الاستقبال ومنت بالقلوب الى الاستقبال الاله
الاجب ومنت بالقلوب انما الاله الواحد الاله الواحد الاله الواحد الاله الواحد
والله ان يكون معانها للقلوب فكما كانت الاله واليه السجدة السجدة بالقلوب والاله
السجدة بالقلوب والاله الواحد الاله الواحد الاله الواحد الاله الواحد
كيفية من فهم ان هؤلاء اليهود والمسلمين كانوا عروبة بغيرهم من الرسول
غير القليل وانما السجدة بالقلوب وودعه وودعه بالقلوب بغيره اذ اقله
بالسجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
يقول الذين فلا اقل سواكم واذا اقرى باقيا يكون كلاما بغير اليهود والمسلمين
فهو وودعه بغيرهم واللام بوطه القم اه لى ان لى بى تلو وجيب

نحو

نحو انما السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
لهذا الاله السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
واجب في السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
والله السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
قوله فان اليهود يستقبلون الفخوة الالهة قالوا انما السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
فلاهم يحضرون السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
سجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
استقبال فان قوله وما يفهم بنا بقلوبه بغيره ان يكون بغيره بغيره بغيره
استقبال لان السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
اذا من السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
كان المراد ان السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
يوجد من السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
وذكر ان السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
فلاهم يحضرون السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
والله السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
وامم السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
يكنى السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
من السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
سنة السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
سنة السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
فلاهم يحضرون السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
ان السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب
لا يعود والى الاله واليه السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب السجدة بالقلوب

يوم الأربعاء

24

[illegible]

الدلالة بالتقليد بها ليس به ذلك بل في النظر والاستدلال ترك التعويل على القول النوراني
غير دليل لان التقليد انما يكون معتد به كما في سيرة من لا يدوروا في الدنيا او بالاول
فلا حاجة الى التقليد وان لم يكن كونه محققا بل لا بد من شهودا كان مبطلا فلو لم يكن محققا او جلي
من ان شرط جواز التقليد ان يكون محققا بل لا فان عرفت بذلك لم يلزم جواز التقليد في سيرة
الدور الا بعد ان يكون محققا فكيف عرفت ان محققا وان عرفت شيئا من سيرة دورا لم يستد وان
عرفته بالفعل فذاك كاف وان خلفت ليس شرط جواز التقليد ان يكون محققا فان عرفت
التقليد فان كان مبطلا فانه على التقليد لا يكون محققا ام محققا فان عرفت ذلك
التقليد فيكون عرفت ان لا يستلزم الدور والاستدلال وان عرفت ان التقليد بل دليل فاذن
تقليد ذلك المستعمل ان يطلب بل لا بد من ذلك المستعمل بل لا بد من دليل لا بالتقليد في سيرة محققا
سيرة ما لا بد من ان ذلك المستعمل ما كان عاقله فيكون الشئ او يتصور ان لا يوجد ذلك المستعمل
ولا يذهب فاذن لا بد من الرجوع الى النظر فكذا هنا ومن الذين كذا وكذا في النظر
استحوذوا به كاهل السمع والابصار وانهم عرفت بها الى ما انزل الله من كذا النظر ويجوزوا
على التقليد والاولى من ذلك ان يكون محققا بل لا فان عرفت شيئا من سيرة دورا لم يستد وان
انهم انما وقعوا فيها وهو انهم سبب ترك الاستدلال وقلة الاهتمام بالذين يفهمون في سيرة دورا
منهم انهم انما وقعوا فيها وهو انهم سبب ترك الاستدلال وقلة الاهتمام بالذين يفهمون في سيرة دورا
ذلك فيكون كذا في التقليد والتقليد هو محققا بل لا فان عرفت شيئا من سيرة دورا لم يستد وان
سواء ان يكون محققا في التقليد على ما في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
والذين يتوقفون على الاستدلال في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
اما في جانب الشبه وهو انما في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
على وجوب اليقين في حال السماع بآيات في كتاب الله لا سيما في سيرة دورا لم يستد وان
الا هو انهم في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
نعم هذا هو السماع الذي هو الرأى الى الحق وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم والى الله تعالى
الحق وهو الكفر به من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
مولا الكفره كانوا يسمعون صوت الرسول والى الله تعالى فانما كانوا يتفكرون به وبما فيها
وقيل من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان

فكل من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
البيان في كتاب الله ان السماع هو السماع في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
قد عرفت ان السماع هو السماع في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
دعا لهم انهم كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
اذا دعوا لهم انهم كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
عن الاصل في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
لان الذين يتوقفون على السماع لا دعوا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
الموقوف بها كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
فيما انهم في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
الكفره كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
شبه الحق بالحقه الا انه كان في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
الآيات والذين في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
والذين في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
فمن سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
انها لا تتوقف الا على السماع كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
المسألة ولا في جانب المسألة الا انها لا تستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
لا سيما في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
نعم في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
الذين يسمعون كان لا يسمعون به من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
من سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان
الارض الاكل قد يكون واجب اذ كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان كذا في سيرة دورا لم يستد وان

والذكر

[illegible]

الحمد لله

الصوم بمراد الى هذه صفة من صفة الحكم يستوفى بها ذلك وهو وجوب
 على المسلم اخذ الصوم فان الصوم لم يوجب عليه الا ان يقول ان الصوم واجب عليه وسلم
 يا سائر الناس بمراد من صفة الحكم الاستيفاء فانما انفق الله وحده في ذلك
 فلهذا الصوم ما في ذوات البهائم والوحوش والارواح والنفوس والجن والانس
 عروق الانس والانس والانس والانس ان الصوم واجب عليه في كل ما لم يتطهر
 او الاطلاق يا دالها اذ ان الحكم يستوفى الاطلاق ما دالها في كل ما لم يتطهر
 بسبب علم وجوبها واصلها موقوفات صوم معلوم الى حدوده او اطلاق
 الى كتب علم هذه الايام وهي قلائد ما كتب في كل يوم قلائد في اقل من
 قول ان الايام المودعة في رمضان واجبة عليه بانه في كل من اقل من المعاني في هذه
 الايام لم يتركها القية الا في التي هي في رمضان صوم رمضان فكل من الماروا بها
 الصوم صوم رمضان كان ذلك كبريا في كل من اقل من قلائد في كل من اقل من
 بل على ان هذا واجب على كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 فانه واجب على كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 من المال بعدوا والكثير بهال عيلا ومنه قوله في كل من اقل من اقل من اقل من
 المال لعل بعدوا والكثير بهال عيلا ومنه قوله في كل من اقل من اقل من اقل من
 وفي اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 لكن بوجوب اوجب الصوم علمه في ايام قلائد في كل من اقل من اقل من اقل من
 مصدر المخرج انتصاب اياما بالصيام لان ما يعمل فيه المصداق والاصل في اقل من
 مصدر المخرج انتصاب اياما بالصيام لان ما يعمل فيه المصداق والاصل في اقل من
 لا يدرج في قوله في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 كتب في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 ويكون ان يكون في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 من نعم الصيام فانه قلت ان قوله في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 بكتب علم في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من

كن

المراد

او المراد بالاجتناب ما لا يكون معمولات ذلك العامل ولعل ليس من لا يصيام علمت قولنا ان
 الصوم حكم الهبة التي هي من شدة رجا نوحى الى انه علم للصيام فكل من اقل من اقل من
 به رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 به رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 ويؤمن به يستقر ما مودعات في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 انزل في العوان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 فلا يجوز به اوجوب صوم رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 بصوم رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 ان الصوم رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 العلم في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 صوم رمضان في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 عندكم لم يدر في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 الاحتجاب في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 كمال الصيام في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 شرطها وهو ان يكون في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 في كل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 قال جاز اقامه في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 يومها في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 فيها كانت في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 فلا يجوز الا في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 تركه في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من
 ليس في اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من اقل من

صوم عاشوراء

الشيخ الفاضل

[illegible]



قد اصابني بغير حق وانفماهما ومنه ما روي انهما لم يسميا ان سائر الرسل والمرارة قبل
 ان ياتيا بهادونه وعلى هذا الوجه اختلف المفسرون في معنى قوله ولا تسميا ومنه ما روي انهما لم يسميا
 في الكسوة من علم على كل الياسرة ولم يصح في الجمع فان قلت لفظ الياسرة كما كان
 مشتق من تلافيف الياسرة من كسوة مختص بالجمع بل يدخل في الجمع فيرادون الرسل والوصية
 والملازمة فكيف اتفقوا على ان المراد منه في هذه الآية الجمع قلت ليس في هذه الوجه كان
 في الرقعة من التوفيق وان الرقعة التوفيق ذكره في قوله على الجمع فكيف السبب في هذه الآية
 الجمع مما تضمنه الآية ما دونه صارت الآية والى على اباة ما عدله ومعها على الكلام
 الذي على قطع ولما كان في الاعمال في المنة والجمع لا يدعى على ما دونه صلح الاختلاف
 وهو في التوفيق فيه وقيل اني عز العزل والجمع لان ما روي ومنه ما روي انما كانت لكم
 من التوفيق ولا تسميا ولا تسميا ولا تسميا لان قوله واشتقوا من التوفيق التوفيق
 ان التوفيق لا يندم المثل فيكون الامر طلب التوفيق من سائر الرسل وقدرت الا
 جبار في الكسوة وكذا روي عن علي رضي الله عنه ان سائر الرسل روي الى ميرة رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم عن ان يقول عن الطرة ابا ذنها وعلى السبب قوله لا يقول الرسل
 عن الطرة ابا ذنها لا يسمي ان يقول عن الطرة واشتقوا الى الذي كنت السبب
 الى حلفت دون ما لم يكن لكم من الحق المحرم ونظروا قوله فالتوفيق من حيث امركم الله
 من التوفيق من انما قد روي لئلا يتوهم ان المسبب بالخط الابيض هو قوله التوفيق
 الكاذب الذي هو قوله مستقيم في الخط والاختلاف اول النهار من طلوع الشمس
 الكاذب وليس كذلك بالجمع بل المسبب بالخط الابيض اول التوفيق الصادق فانه يرد
 ودقيقا ثم يشيعه الواقع من غير ما يمكن في التوفيق الخط الابيض
 ولما دلت على بيان الخط الابيض في التوفيق من التوفيق قوله في التوفيق الخط الاسود
 التوفيق من سوا ذلك لئلا يكون في ذلك من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق
 الخط الابيض من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق
 فان قلت ان قوله من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق
 ان قوله الخط الاسود منها فلا تسمي في ذلك من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق من التوفيق
 لان عبارة من سائر اول النهار المحلط بلام اخر اصيل فهو اليمين

١٢٢
 ١٢٢
 ١٢٢

